

La plaine de vérité

Platon, Phèdre 248b

Par Pierre Courcelle, Paris

Platon décrit, dans le Phèdre, le sort varié des âmes humaines. Telle d'entre elles fait de son mieux pour suivre les dieux, et élève vers le lieu qui est en dehors du ciel la tête de son cocher pour porter les yeux vers les réalités. Mais la plupart n'arrivent pas à maîtriser leurs chevaux, sombrent dans le remous qui les entraîne, se piétinent, se bousculent et, du fait de l'impéritie des cochers, sont estropiées ou ont leur plumage froissé; accablées de fatigue, elles se nourrissent désormais de l'Opinion et non plus du Savoir. Le mobile de leur effort était d'apercevoir où est la Plaine de Vérité, le pré (*λειμών*) qui fournit la pâture convenable à l'âme, celle qui fait pousser les ailes et lui donne sa légèreté¹.

Cette Plaine de Vérité a fait rêver les générations successives. Selon l'Axiochus attribué à Platon, mais dont l'auteur est sans doute un Académien du Ier siècle av. J.-C., l'âme, après sa séparation d'avec le corps, va dans un lieu obscur du royaume de Hadès, où l'Achéron et le Cocyte recueillent ceux qui doivent traverser pour être conduits auprès de Minos et de Rhadamante, au lieu dit Plaine de Vérité; là ils sont interrogés sur le genre de vie qu'ils menaient quand ils habitaient le corps et n'ont aucune possibilité de mentir². S'ils ont écouté durant leur vie les inspirations d'un bon démon, ils vont résider parmi les philosophes et les poètes, au séjour des hommes pieux où mille prairies (*λειμῶνες*) émaillées de fleurs variées donnent l'impression d'un éternel printemps. Sinon, ils sont conduits par les Erynnies dans l'Erèbe et le Chaos, à travers le Tartare où les impies subissent leur châtement.

Plutarque, dans son dialogue 'Sur la disparition des oracles', fait dire à Cléombrote, l'un des interlocuteurs, que les mondes sont assemblés en forme de triangle et rappellent un chœur de danse (cf. Phèdre 247 a); la surface intérieure de ce triangle sert de foyer (247 a) à tous ces mondes et s'appelle Plaine de Vérité³.

¹ Platon, *Phèdre* 248 b, éd. L. Robin, p. 39: Θόρυβος οὖν καὶ ἀμιλλα καὶ ἰδρῶς ἔσχατος γίγνεται, οὗ δὴ κακία ἠνιόχων πολλὰ μὲν χωλεύονται, πολλὰ δὲ πολλὰ πτερὰ θραύονται. Πᾶσαι δέ, πολὺν ἔχουσαι πόνον, ἀτελεῖς τῆς τοῦ ὄντος θέας ἀπέρχονται, καὶ ἀπελθοῦσαι τροφῆ δοξαστῆ χρωῶνται. Οὗ δὴ ἐνεχ' ἢ πολλή σπουδὴ τὸ ἀληθείας ἰδεῖν πεδίον οὗ ἔστιν, ἣ τε δὴ προσήκουσα ψυχῆς τῷ ἀρίστῳ νομῆ ἐκ τοῦ ἐκεῖ λειμῶνος τυχάνει οὖσα, ἣ τε τοῦ πτεροῦ φύσις, ᾧ ψυχὴ κουφίζεται, τούτῳ τρέφεται.

² Pseudo-Platon, *Axiochus* 371 b, éd. J. Souilhé, p. 148: Ταῦτα δὲ ἀνοίξαντα ποταμὸς Ἀχέρων ἐκδέχεται, μεθ' ὃν Κωκυτός, οὗς χρηὶ πορθμεύσαντας ἀχθῆναι ἐπὶ Μίνω καὶ Ῥαδάμανθυν, ὃ κληίζεται Πεδίον Ἀληθείας ... Ψεύσασθαι δὲ ἀμήχανον.

³ Plutarque, *De defectu oraculorum* 22 (422 b), éd. R. Flacelière, p. 157: Τὸ δ' ἐντὸς ἐπίπεδον τοῦ τριγώνου κοινὴν ἔστιαν εἶναι πάντων, καλεῖσθαι δὲ Πεδίον Ἀληθείας.

C'est là que gisent immobiles les principes, les formes et les modèles de tout ce qui a été et de tout ce qui sera. Autour de ces types se trouve l'Éternité, de laquelle le Temps s'écoule (251 b) comme un flot, en se portant vers les mondes. Tout cela peut être vu et contemplé (250 b) une fois tous les dix mille ans (248 b) par les âmes humaines, si elles ont eu une bonne conduite; les meilleures initiations (250 b) de cette terre ne sont qu'un reflet de cette initiation et de cette révélation-là; les entretiens philosophiques ont pour raison de nous remettre en mémoire les beaux spectacles de là-bas.

Dans la même ligne que l'auteur de l'*Axiochus*, Albinus, au II^e siècle ap. J.-C., déclare que les âmes des vrais philosophes (cf. Phédon 66 b) sont pleines de biens excellents et admirables: après leur séparation d'avec le corps, elles entrent dans la société des dieux, participent à leurs circuits (cf. Phèdre 248 a; 252 c) et contemplent la Plaine de Vérité, puisque déjà pendant leur vie elles avaient désiré la connaître; ce désir est, à lui seul, une purification qui rallume, en quelque sorte, l'œil de l'âme; cette recherche s'efforce d'atteindre la nature et tout ce qui est raisonnable⁴.

A la fin du même siècle, Atticus constate avec amertume qu'Aristote a renié Platon et sa doctrine des Idées. Il a été incapable de regarder en face la Plaine de Vérité, s'est pris lui-même comme règle et comme arbitre de ce qui le dépasse et a osé dire que les choses les plus sublimes sont des radotages, des songes creux et des balivernes⁵.

Dans un fragment hermétique conservé par Stobée, Isis déclare à Horus qu'elle est initiée à la nature immortelle, car elle a fait route à travers la Plaine de Vérité; elle peut donc exposer tout le détail de la nature des choses⁶, assurer que, par opposition à l'eau, l'âme est chose royale, œuvre des mains de Dieu, apte par ses seules lumières à se porter vers l'intellect.

Plotin, dans un traité de la première Ennéade, parle de la vraie dialectique, celle qu'il faut enseigner au musicien et à l'amant. Il y voit une science qui permet, par le discours, d'enseigner ce qu'est un objet; elle porte encore vers le bien et son contraire; elle procède par science, non par opinion; elle arrête nos errements à

⁴ Albinus, *Épître* 27, 3, éd. P. Louis (Paris 1945) p. 131: *Μεγάλων τε καὶ θαυμασίων τὰς τῶ ὄντι φιλοσόφους ψυχὰς ἔφρασκεν ἀναμέστον καὶ μετὰ τὴν τοῦ σώματος διάλυσιν συνεστίουσ θεοῖς γινομένης καὶ συμπεριπολούσας καὶ τὸ τῆς ἀληθείας πεδίον θεωμένης*. Cf. Maxime de Tyr, *Orat.* 9, 10, éd. Hobein, p. 141, 2: *ὑπερκύβηται τοῦ οὐρανοῦ ἐπὶ τὸν ἀληθῆ τὸπον καὶ τὴν ἐκεῖ γαλήνην*.

⁵ Atticus, ap. Eusèbe de Césarée, *Praep. evang.* XV 13, 1, éd. Mras, t. II p. 376, 14 = éd. J. Baudry (Paris 1931), p. 31, 4: *Ὅν γὰρ δυνάμενος ἐννοῆσαι διότι τὰ μεγάλα καὶ θεῖα καὶ περιττὰ τῶν πραγμάτων παραπλησίον τινὸς δυνάμεως εἰς ἐπίγνωσιν δεῖται, τῇ δ' αὐτοῦ λεπτῇ καὶ ταπεινῇ δριμύτητι πιστεύων, ἣτις διαδύναμι μὲν τῶν ἐπὶ γῆς πραγμάτων καὶ τὴν ἐν τούτοις ἀλήθειαν ἰδεῖν ἐδύνατο, τῆς δ' ὄντως ἀληθείας ἐποπτεῦσαι τὸ πεδίον οὐχ οἷα τε ἦν, αὐτῶ κανόνι καὶ κριτῇ τῶν ὑπὲρ αὐτὸν χρησάμενος, ἀπέγνω τινὰς εἶναι ἰδίας φύσεις, οἷας Πλάτων ἔγνω, λήρους δὲ καὶ τερετίσματα καὶ φλυαρίας ἐτόλμησεν εἰπεῖν τὰ τῶν ὄντων ἀνώτατα*.

⁶ Hermès Trismégiste, *Fragm. ex Stobaeo* 25, 4, éd. A. J. Festugière t. IV, p. 69, 4 (Isis parle à Horus): *Μύστις δὲ ὥσπερ τῆς ἀθανάτου φύσεως καὶ τῆς τυχάνουσα καὶ ὠδευκυῖα διὰ τοῦ πεδίου τῆς Ἀληθείας διεξελεύσομαι σοι τῶν ὄντων τὸ καθ' ἕκαστον*.

travers les choses sensibles en se fixant dans l'intelligible; elle éloigne le mensonge et nourrit notre âme dans la Plaine de Vérité⁷. L'expression se retrouve à la sixième Ennéade, dans le traité 'De l'origine des idées': Il est naturel à la véritable intelligence, dit Plotin, de se parcourir elle-même; sa course s'accomplit au milieu des essences, mais est une station en soi, à l'intérieur de la Plaine de Vérité dont elle ne sort pas. Cette plaine est variée pour offrir une carrière à parcourir; car si elle n'était pas sans cesse et partout variée, l'intelligence s'arrêterait, alors qu'elle est pensée active⁸.

Hermias cite le passage de Platon sur la Plaine de Vérité sans accorder aucun intérêt spécial à l'expression⁹. Au contraire, Proclus l'explique longuement et à plusieurs reprises. Une page de son Commentaire sur le Timée traite des différents développements que Platon, à la suite des théologiens, lui a consacrés. Il distingue trois degrés de vérité. La plus haute est conforme à l'Un, lumière qui procède du Bien et procure aux intelligibles la pureté (Philèbe 58 c) et l'unification (Rép. VI 508e-509 b). Mais c'est une autre sorte de vérité, issue des intelligibles, qui illumine les classes intellectives et qui a pour réceptacle, au premier chef, 'l'Essence sans figure, sans couleur, impalpable' (Phèdre 247 c) en qui se trouve la Plaine de Vérité¹⁰. Inférieure encore est la vérité liée par nature aux âmes, qui se saisit de l'Être par intellection et s'unit par science aux objets de science.

Au Livre IV de sa Théologie de Platon, Proclus revient deux fois sur la Plaine de Vérité. Au chapitre 15, il érige en triade les trois termes du Phèdre: Plaine de Vérité, pré, nourriture des Dieux. La Plaine de Vérité s'étend noétiquement vers la lumière intelligible et est tout illuminée des éclairs qui en proviennent¹¹. Car comme l'Un unifiant diffuse la lumière, l'intelligible accorde une participation aux êtres seconds. Le pré est une puissance de vie et de raisons innombrables. Enfin, la cause nourricière des dieux est une union noétique qui embrasse en elle toute

⁷ Plotin, *Enn.* I 3, 4, 11, éd. Henry-Schwyzler, t. I p. 76 (à propos de la dialectique): *Ἀπτη καὶ περὶ ἀγαθοῦ διαλέγεται καὶ περὶ μὴ ἀγαθοῦ ... ἐπιστήμη περὶ πάντων, οὐ δόξη. Παύσασα δὲ τῆς περὶ τὸ αἰσθητὸν πλάνης ἐνιδρύει τῷ νοητῷ κάκει τὴν πραγματείαν ἔχει τὸ ψεῦδος ἀφείσα ἐν τῷ λεγομένῳ ἀληθείας πεδίῳ τὴν ψυχὴν τρέφουσα.*

⁸ Ibid. VI 7, 13, 31, t. II p. 468 (à propos du νοῦς): *Πέφυκε δ' ἐν οὐσίαις πλανᾶσθαι συνθεουσῶν τῶν οὐσιῶν ταῖς αὐτοῦ πλάναις. Πανταχοῦ δ' αὐτός ἐστι· μένουσαν οὖν ἔχει τὴν πλάνην. Ἡ δὲ πλάνη αὐτῷ ἐν τῷ τῆς ἀληθείας πεδίῳ, οὗ οὐκ ἐκβαίνει. Ἔχει δὲ καταλαβὼν πᾶν καὶ αὐτῷ ποιήσας εἰς τὸ κινεῖσθαι οἶον τόπον, καὶ ὁ τόπος ὁ αὐτός τῷ οὗ τόπος. Ποικίλον δὲ ἐστὶ τὸ πεδίον τοῦτο ἵνα καὶ διεξιῶν· εἰ δὲ μὴ κατὰ πᾶν καὶ ἀεὶ ποικίλον, καθ' ὅσον μὴ ποικίλον, ἔστηκεν.*

⁹ Hermias, *In Phaedrum*, éd. P. Couvreur, Bibliothèque de l'École des Hautes Études 133 (1901) p. 160, 21.

¹⁰ Proclus, *In Tim.*, éd. E. Diehl, t. I p. 347, 24: *Ἄλλη (ἀλήθεια) ἢ ἀπὸ τῶν νοητῶν πρώτως ἢ ἀσχημάτιστος καὶ ἀχρώματος καὶ ἀναφῆς οὐσία* (*Phaedr.* 247 c) *οὗ δὲ καὶ τὸ τῆς ἀληθείας ἐστὶ πεδίον, ὡς ἐν Φαίδρῳ (248 b) γέγραπται.*

¹¹ Proclus, *Theologia Platonis* IV 15, éd. F. Portus (Francfort 1618) p. 201: *Ἐπὶ δὲ τούτοις τριάδα θεωρήσωμεν ἄλλην ἐν τῷδε τῷ τόπῳ προϋπάρχουσαν. Ἦν καὶ αὐτὴν ὁ Σωκράτης ἐξέμνησε, τὸ τῆς ἀληθείας πεδίον, τὸν λειμῶνα, τὴν τροφὴν τῶν θεῶν* (*Phaedr.* 248 bc). *Τὸ μὲν οὖν τῆς ἀληθείας πεδίον νοερώς ἀνήπλωται πρὸς τὸ νοητὸν φῶς, καὶ καταλάμπεται ταῖς ἐκεῖθεν προϋούσαις ἐλλάμψεσιν.*

la perfection des dieux et les emplit de force. Au chapitre 16, Proclus revient sur les trois termes. Le fait de nourrir, dit-il, est le propre des perfections intelligibles; le pré est une puissance génératrice de raisons et l'image de la création des êtres vivants; il offre une nourriture divisée. Au contraire, la Plaine de Vérité est le déploiement de la lumière intelligible, sa manifestation et l'explication des raisons intérieures¹². La lumière de vérité éclaire tout le lieu hyperouranien.

Dans le *De malorum subsistentia*, que M. Boese considère comme un écrit de la vieillesse de Proclus, la Plaine de Vérité s'oppose à la Plaine d'Oubli dont il est question dans la République: parce qu'elle a perdu la nourriture qui lui convenait, l'âme tombe de la première dans la seconde, qui est le domaine de l'Opinion et de la Dérison¹³.

Olympiodore, dans son Commentaire sur le Phédon, reprend manifestement les trois termes distingués par Proclus: *λειμών, πεδίον, νομή*¹⁴.

On n'est pas peu surpris de retrouver chez deux auteurs latins la Plaine de Vérité. Lactance entend par là le camp de la vérité, c'est-à-dire le parti de la religion chrétienne par opposition aux cultes païens¹⁵. Il s'agit d'une expression polémique complètement détachée du sens originel.

Tout autre est le cas de saint Ambroise: dans son traité 'De la virginité' il traduit presque textuellement le Phèdre: Si le mauvais cheval bronche et endommage le char de l'âme, le bon cocher, lui, est capable de faire parvenir son char dans la Plaine de Vérité, où la nourriture est non du foin, mais du nectar et de l'ambrosie (247 e)¹⁶. Ambroise paraît connaître le passage du Phèdre, sans doute

¹² Proclus, *Theologia Platonis* IV 16 p. 203: *Καὶ τὸ τῆς ἀληθείας πεδίων ἐκεῖ τίθεται καὶ τὸν λειμῶνα καὶ τὴν τροφίμον τῶν θεῶν αἰτίαν ... Τὸ δὲ τῆς ἀληθείας πεδίων ἢ τοῦ φωτός ἐστιν ἐξάπλωσις τοῦ νοητοῦ καὶ ἔκφανσις καὶ ἡ ἀνάπτυξις τῶν ἔνδον λόγων καὶ ἡ τελειότης ἢ πανταχοῦ προϊούσα.*

¹³ Proclus, *De malorum subsistentia* 24, 10, éd. H. Boese (Berlin 1960) p. 203 (traduction par Guillaume de Moerbeke): *Descendens igitur inde ueniet quidem utique et ad continens uel portum et speculabitur eas que ibi animas; ueniet autem et sub necessitatis terminum et obliuionis campum (Resp. X 621 a), non qualia primordiale naturam habens speculabatur: et enim hiis que sursum animabus ueritatis campus et qui ibi continens in speculationem aderat. Sed quod quidem inde alimentum congruum erat anime optimo pasqua, ait ille (Phaedr. 248 b), quod autem hic opinabile, propter quod utique et obliuionis fluiuius prope. Cf. In Remp. t. II, p. 346, 19: "Οτι μὲν οὖν ἀντίθετόν ἐστιν πρὸς τὸ τῆς Ἀληθείας πεδίων τὸ τῆς Λήθης πεδίων, δῆλον· εἴπερ τοῦτο μὲν ἄκαρπον καὶ ἄγονον καὶ ἀχμηρόν, ἐκείνο δὲ ζωῆς πλήρες, τροφὸν τῶν ψυχῶν, τῶν νοεῶν καρπῶν ἀποπληρωτικόν, ὡς ἐν Φαίδρω (248 b) μεμαθήκαμεν. Εἰ οὖν ἐκείνο τὸ πεδίων ἐν τοῖς ἀκροτάτοις, τοῦτο ἂν εἴη ἐν τοῖς ἐσχάτοις.*

¹⁴ Olympiodore, *In Phaedonem*, éd. W. Norvin (Leipzig 1913) p. 117, 3: *Πῶς οὖν Φαίδρω λέγονται τινες ἀρεταὶ ἐν τῷ ὑπερουρανίῳ τόπῳ (247 e); ἢ κατὰ ἀναλογίαν ἐνδείκνυται διὰ τῶν ἀρετῶν τὰ ἐκεῖ νοητά, ὡς διὰ λειμῶνος καὶ πεδίου καὶ νομῆς καὶ τοιοῦτων τινῶν (248 b).*

¹⁵ Lactance, *Inst.* V 4, 8, CSEL 19, 412, 22: *Ac si hortatu nostro docti homines ac deserti huc se conferre coeperint et ingenia sua uimque dicendi in hoc ueritatis campo iactare maluerint, euanturas breui religiones falsas et occasuram esse omnem philosophiam nemo dubitauerit, si fuerit omnibus persuasum cum hanc solam religionem, tum etiam solam ueram esse sapientiam.*

¹⁶ Ambroise, *De uirginitate* XV 96, PL 16, 290D (304D): *Fremet enim equus malitiae seseque iactando currum laedit, grauat iugalem. Hunc bonus auriga demulcet et in campum ueritatis immittit, fraudis declinat anfractum. Tutus ad superiora cursus est, periculosus ad inferiora*

par l'intermédiaire de quelque Père grec, Origène probablement. Il entend la chute de l'âme surtout au sens moral et propose une exégèse chrétienne de Platon¹⁷.

Ces quelques exemples montrent suffisamment à quelles exégèses variées a donné lieu le passage du Phèdre au cours des siècles, non seulement parmi les Moyens Platoniciens et les Néo-Platoniciens, mais même chez des auteurs chrétiens. L'une des tendances exégétiques a été de prendre l'expression: Plaine de Vérité en son sens topographique. Tel, l'auteur de l'Axiochus décrivant le jugement de l'âme aux Enfers; c'est alors le lieu où l'on ne peut mentir devant les juges infernaux. D'autres, comme Albinus, la placent au ciel, pays des dieux, et tel auteur hermétique imagine même Isis traversant ce pays, d'où elle tient ses révélations.

Plutarque et Atticus comprennent mieux le sens du mythe de Platon lorsqu'ils voient, dans la Plaine de Vérité, le lieu des Idées; de même Plotin, selon lequel l'intelligence accomplit sa course dans cette Plaine, parmi les essences.

La réflexion néo-platonicienne en vient, avec Proclus suivi par Olympiodore, à distinguer cette Plaine du pré et de la nourriture des dieux, dont parlait aussi le Phèdre. Cette Plaine est alors de nature intermédiaire et correspond à la vérité que les intelligibles communiquent aux classes intellectives. Il la situe aussi par opposition à la Plaine d'Oubli où se trouve l'âme après la chute.

Enfin, les chrétiens Lactance et Ambroise agrément aussi la Plaine de Vérité. Lactance l'annexe hardiment, car cette Plaine signifie à ses yeux le domaine des vérités chrétiennes. Ambroise, lui, reste très fidèle au Phèdre, mais interprète la chute de l'âme au sens moral, bien plutôt qu'en un sens ontologique.

descensus. Inde quasi emeriti qui bene portauerint iugum Verbi usque ad Domini praesepe ducuntur, in quo non fenum est esca.

¹⁷ Sur la saveur platonisante de tout le contexte, cf. déjà P. Courcelle, *Nouveaux aspects du platonisme chez saint Ambroise*, dans REL 34 (1956) 226-232 et *Recherches sur les 'Confessions' de saint Augustin*, 2e éd. (Paris 1968) 312-319.